

ANTWORT: Ein jeglich Ding scheint das zu sein, was 106. 1  
in ihm das Vorzüglichste ist (Aristoteles). Das Vorzüglichste  
aber im Gesetz des Neuen Bundes, das, was seine ganze  
Kraft ausmacht, ist die Gnade des Heiligen Geistes, die  
durch den Glauben an Christus verliehen wird. Und so ist  
das Neue Gesetz hauptsächlich des Heiligen Geistes Gnade  
selbst, die den Christgläubigen gegeben wird. Das spricht  
der Apostel offensichtlich Röm 3, 27 aus: „Wo ist also  
dein Rühmen? Es ist ausgeschlossen. Durch was für ein  
Gesetz? Durch das der Werke? Nein, sondern durch das  
Gesetz des Glaubens.“ Er nennt nämlich die Gnade des  
Glaubens „Gesetz“. Noch ausdrücklicher heißt es Röm 8, 2:  
„Das Gesetz des Geistes des Lebens hat mich in Christus  
Jesus vom Gesetze der Sünde und des Todes befreit.“ Daher  
sagt auch Augustinus im ‚Buch vom Geist und Buch-  
staben‘: „Wie das Gesetz der Werke auf Steintafeln ge-  
schrieben wurde, so ist das Gesetz des Glaubens in die  
Herzen der Gläubigen geschrieben.“ Und an anderer Stelle  
sagt er im selben Buche: „Was sind die Gesetze Gottes, die  
Gott selbst in die Herzen geschrieben hat, wenn nicht die  
Gegenwart des Heiligen Geistes selbst?“

Das Neue Gesetz hat aber auch einiges, was auf die  
Gnade des Heiligen Geistes vorbereitet, und einiges, was  
zum Auswirken dieser Gnade gehört. Das sind gleichsam

QUAESTIO 106. 1

RESPONDEO dicendum quod unaquaeque res illud videtur  
esse quod in ea est potissimum, ut Philosophus dicit, in 9  
Ethicorum [c. 8]. Id autem quod est potissimum in lege novi  
testamenti, et in quo tota virtus ejus consistit, est gratia  
Spiritus Sancti, quae datur per fidem Christi. Et ideo princi-  
paliter lex nova est ipsa gratia Spiritus Sancti, quae datur  
Christi fidelibus. Et hoc manifeste apparet per Apostolum,  
qui, ad Rom. 3, dicit: „Ubi est ergo gloriatio tua? Exclusa  
est. Per quam legem? Factorum? Non, sed per legem fidei“;  
ipsam enim fidei gratiam „legem“ appellat. Et expressius ad  
Rom. 8 dicitur: „Lex Spiritus vitae in Christo Jesu liberavit  
me a lege peccati et mortis.“ Unde et Augustinus dicit, in  
libro de Spiritu et Littera [c. 24; cf. c. 17. 26], quod ‚sicut  
lex factorum scripta fuit in tabulis lapideis, ita lex fidei scripta  
est in cordibus fidelium‘. Et alibi dicit in eodem libro [c. 21]:  
„Quae sunt leges Dei ab ipso Deo scriptae in cordibus, nisi  
ipsa praesentia Spiritus Sancti?“

Habet tamen lex nova quaedam sicut dispositiva ad gra-  
tiam Spiritus Sancti, et ad usum hujus gratiae pertinentia,

1169 a 2

PL  
44/225 A  
218 C  
227 A  
PL  
44/222 B

106, 1 zweitrangige Dinge im Neuen Gesetz. Über sie müssen die Gläubigen in Wort und Schrift belehrt werden, sowohl in bezug auf das, was sie glauben, als auch in bezug auf das, was sie tun sollen. So muß man also sagen: Das Neue Gesetz ist hauptsächlich ein eingegebenes Gesetz, und erst in zweiter Linie ein geschriebenes Gesetz.

Zu 1. Im Evangelium ist nichts enthalten, was nicht zur Gnade des Heiligen Geistes gehören würde, ob es nun ihren Empfang vorbereitet oder ihre Auswirkung ordnet. Zur Vorbereitung des Verstandes durch den Glauben, durch den die Gnade des Heiligen Geistes verliehen wird, enthält das Evangelium jene Wahrheiten, die zur Offenbarung der göttlichen und menschlichen Natur Christi gehören. Zur Vorbereitung des Herzens aber ist im Evangelium das enthalten, was zur Verachtung der Welt gehört; denn durch sie wird der Mensch der Gnade des Heiligen Geistes fähig. „Die Welt“ nämlich, d. h. die Liebhaber der Welt, „kann den Heiligen Geist nicht fassen“ (Jo 14, 17). Die Auswirkung der geistlichen Gnade aber besteht im tugendhaften Handeln, zu dem das Neue Testament die Menschen auf vielfache Weise ermahnt [2].

Zu 2. Auf zweifache Weise ist etwas dem Menschen eingegeben: einmal als etwas, das zur Natur des Menschen

#### QUAESTIO 106. 1

quae sunt quasi secundaria in lege nova, de quibus oportuit instrui fideles Christi et verbis et scriptis, tam circa credenda quam circa agenda. Et ideo dicendum est quod principaliter nova lex est lex indita, secundario autem est lex scripta.

AD PRIMUM ergo dicendum quod in scriptura Evangelii non continentur nisi ea quae pertinent ad gratiam Spiritus Sancti vel sicut dispositiva, vel sicut ordinativa ad usum hujus gratiae. Sicut dispositiva quidem quantum ad intellectum per fidem, per quam fit datur Spiritus Sancti gratia, continentur in Evangelio ea quae pertinent ad manifestandam divinitatem vel humanitatem Christi. Secundum affectum vero continentur in Evangelio ~~ea~~ quae pertinent ad contemptum mundi, per quem homo fit capax Spiritus Sancti gratia<sup>1</sup>: „mundus“ enim, idest amatores mundi, „non potest capere Spiritum Sanctum“, ut habetur Joan. 14. Usus vero spiritualis gratiae est in operibus virtutum, ad quae multipliciter scriptura novi testamenti homines exhortatur.

AD SECUNDUM dicendum quod dupliciter est aliquid inditum homini. Uno modo, pertinens ad naturam humanam:

<sup>1</sup> L: gratiae.

109, 2 Nun kann der Verstand das Wahre vernehmen aus eigener Kraft, wie auch jedes andere Ding seine natürliche Betätigung durch sich bewirken kann. Also kann der Mensch erst recht das Gute durch sich selbst bewirken und wollen.

ANDERSEITS sagt der Apostel: „Es kommt nicht auf das Wollen noch auf das Laufen, sondern auf das Erbarmen Gottes an“ (Röm 9, 16). Und Augustinus sagt: „Die Menschen machen ohne die Gnade keinen anderen Menschen gut im [bloßen] Denken, Wollen oder Lieben.“

ANTWORT: Die Natur des Menschen kann in zweifacher Weise betrachtet werden: einmal in ihrer Vollständigkeit, wie sie im Stammvater vor der Sünde bestand; sodann, insofern sie in uns verdorben ist durch die Sünde des Stammvaters. Nun bedarf die menschliche Natur hinsichtlich beider Stände der göttlichen Hilfe als ersten Bewegers, um irgendein beliebiges Gut zu bewirken oder zu wollen (Art. 1). Aber im Stande der unversehrten Natur, unter dem Gesichtspunkt der hinreichenden Kraft seines Tätigkeitsvermögens, konnte der Mensch durch seine Naturanlage das Gute wollen und wirken, das seiner Natur angemessen ist, wie z. B. das Gut der erworbenen Tugend; jedoch nicht ein darüber hinaus liegendes Gut, wie etwa das Gut der eingegossenen Tugend. Im Stande der verdorbenen Natur hingegen versagt der

QUAESTIO 109, 2

1139 a 27 Philosophus dicit, in 6 Ethicorum [c. 2]. Sed intellectus potest cognoscere verum per seipsum: sicut et quaelibet alia res potest suam naturalem operationem per se facere. Ergo multo magis homo potest per seipsum facere et velle bonum.

SED CONTRA est quod Apostolus dicit, Rom. 9: „Non est volentis“, scilicet velle, „neque currentis“, scilicet currere, „sed miserentis Dei“. Et Augustinus dicit, in libro de Correctione et Gratia [c. 2], quod „sine gratia nullum prorsus, sive cogitando, sive volendo et amando, sive agendo, faciunt homines bonum“.

RESPONDEO dicendum quod natura hominis dupliciter potest considerari: uno modo, in sui integritate, sicut fuit in primo parente ante peccatum; alio modo, secundum quod est corrupta in nobis post peccatum primi parentis. Secundum autem utrumque statum, natura humana indiget auxilio divino ad faciendum vel volendum quodcumque bonum, sicut primo movente, ut dictum est. Sed in statu naturae integrae, quantum ad sufficientiam operativae virtutis, poterat homo per sua naturalia velle et operari bonum suae naturae proportionatum, quale est bonum virtutis acquisitae: non autem bonum superexcendens, quale est bonum virtutis infusae. Sed in statu

PL  
44/917 D

Mensch auch vor dem, wozu er seiner Natur nach befähigt ist, so nämlich, daß er die Fülle dieses Guten nicht kraft seiner Naturanlage bewirken könnte. Weil aber die menschliche Natur durch die Sünde nicht vollständig verdorben wurde, so, als wäre sie des ganzen Guten in der Natur beraubt worden, darum kann er auch, trotz der verdorbenen Natur, durch seine Naturkraft irgendein einzelnes Gutes wirken, wie Häuser bauen, Weinberge anpflanzen und anderes dergleichen [30]; jedoch nicht das ganze ihm entsprechende Gute, so nämlich, daß er in nichts versagte. So kann ein kranker Mensch durch sich selbst eine Bewegung bewirken; doch kann er sich nicht so vollkommen bewegen wie ein gesunder Mensch, es sei denn, er wäre mit Hilfe einer Arznei geheilt.

So bedarf denn der Mensch im Stande der unversehrten Natur einer unverdient über die Naturanlage hinaus beigefügten Kraft unter dem einen Gesichtspunkt, übernatürliches Gutes zu wirken und zu wollen. Im Stande der verdorbenen Natur aber im Hinblick auf zwei Dinge: daß er nämlich geheilt werde und, darüber hinaus, das Gut der übernatürlichen Kraft wirke, was verdienstlich ist. Weiter aber bedarf der Mensch noch in beiden Ständen der göttlichen Hilfe, damit er von Ihm zum guten Handeln bewegt werde.

Zu 1. Der Mensch ist Herr über seine Akte, über Wollen

QUAESTIO 109, 1

naturae corruptae etiam deficit homo ab hoc quod secundum suam naturam potest, ut non possit totum hujusmodi bonum implere per sua naturalia. Quia tamen natura humana per peccatum non est totaliter corrupta, ut scilicet toto bono naturae privetur; potest quidem etiam in statu naturae corruptae, per virtutem suae naturae aliquod bonum particulare agere, sicut aedificare domos, plantare vineas, et alia hujusmodi; non tamen totum bonum sibi connaturale, ita quod in nullo deficiat. Sicut homo infirmus potest per seipsum aliquem motum habere; non tamen perfecte potest moveri motu hominis sani, nisi sanetur auxilio medicinae.

Sic igitur virtute gratuita superaddita virtuti naturae indiget homo in statu naturae integrae quantum ad unum, scilicet ad operandum et volendum bonum supernaturale. Sed in statu naturae corruptae, quantum ad duo: scilicet ut sanetur; et ulterius ut bonum supernaturalis virtutis operetur, quod est meritorium. Ulterius autem in utroque statu indiget homo auxilio divino ut ab ipso moveatur ad bene agendum.

AD PRIMUM ergo dicendum quod homo est dominus

111. 1 Also kann eine Gnade unterschieden werden, die entweder nur eines oder beides bedeutet.

ANTWORT: Der Apostel sagt Röm 13, 1: „Was von Gott kommt, ist geordnet“ [57]. Nun besteht die Ordnung der Dinge darin, daß das eine durch das andere zu Gott zurückgeführt wird (Dionysius). Da nun die Gnade darauf hingeordnet ist, daß der Mensch zu Gott zurückgeführt werde, so geschieht das in einer gewissen Reihenfolge; so nämlich, daß die einen durch die anderen zu Gott zurückgeführt werden. Unter diesem Gesichtspunkt gibt es zweierlei Gnade. Eine Art von Gnade, durch die der Mensch selbst mit Gott verbunden wird, sie heißt ‚heiligmachende Gnade‘. Eine andere Art, wodurch ein Mensch mit einem anderen mitwirkt, damit er zu Gott zurückgeführt werde. Ein solches Geschenk heißt ‚freigewährte Gnade‘, weil diese dem Menschen über die Fähigkeit der Natur hinaus und über das Verdienst der Person hinaus gewährt wird; weil sie aber nicht dazu gegeben wird, daß der Mensch durch sie gerechtfertigt werde, sondern eher zur Rechtfertigung des anderen mitwirke, darum heißt sie nicht heiligmachende Gnade. Und von dieser sagt der Apostel 1 Kor 12, 7: „Einem jeden wird die Offenbarung des Geistes geschenkt zum Nutzen“, nämlich der anderen.

Zu 1. Daß Gnade heilig mache, ist nicht im Sinne der Wirkursache, sondern im Sinne der Formursache gemeint; weil nämlich der Mensch durch sie gerechtfertigt und

QUAESTIO 111. ,

RESPONDEO dicendum quod, sicut Apostolus dicit, ad Rom. 13, „quae a Deo sunt, ordinata sunt“. In hoc autem ordo rerum consistit, quod quaedam per alia in Deum reducuntur; ut Dionysius dicit, in Caelesti Hierarchia [c. 4]. Cum igitur gratia ad hoc ordinetur ut homo reducat in Deum, ordine quodam hoc agitur, ut scilicet quidam per alios in Deum reducantur. Secundum hoc igitur duplex est gratia. Una quidem per quam ipse homo Deo coniungitur: quae vocatur ‚gratia gratum faciens‘. Alia vero per quam unus homo cooperatur alteri ad hoc quod ad Deum reducat. Huiusmodi autem donum vocatur ‚gratia gratis data‘, quia supra facultatem naturae, et supra meritum personae, homini conceditur: sed quia non datur ad hoc ut homo ipse per eam justificetur, sed potius ut ad justificationem alterius cooperetur, ideo non vocatur gratum faciens. Et de hac dicit Apostolus, 1 ad Cor. 12: „Unicuique datur manifestatio Spiritus ad utilitatem“, scilicet aliorum.

AD PRIMUM ergo dicendum quod gratia non dicitur facere gratum effective, sed formaliter: scilicet quia per hanc homo

PG  
3/181 A  
Sol.  
11/813 B